

《班禅额尔德尼传》

图书基本信息

书名：《班禅额尔德尼传》

13位ISBN编号：9787507509144

10位ISBN编号：7507509141

出版时间：1985

出版社：西藏人民出版社

作者：牙含章

页数：411

版权说明：本站所提供下载的PDF图书仅提供预览和简介以及在线试读，请支持正版图书。

更多资源请访问：www.tushu000.com

前言

华文出版社于2000年首版《西藏视点丛书》，受到了广大读者的好评。为适应读者群，特别是藏学爱好者和工作者的需要，现在又对这套丛书进行再版。丛书中的《达赖喇嘛传》、《班禅额尔德尼传》是西藏刚和平解放时就进藏工作的牙含章先生的力作，以元朝西藏正式纳入中国政府行政管理以来的历史为经，以达赖、班禅两个世系历代活佛的主要活动为纬，织成了一幅西藏六百多年历史的画卷。这两本书作为早期自觉以马克思主义理论为指导，研究西藏历史和社会，研究达赖、班禅世系发展的学术专著，曾对几代藏学研究者 and 涉藏实际工作者产生启蒙的作用，至今有着重要的学术价值和资料价值。蔡志纯与黄颢合著的《藏传佛教中的活佛转世》比较系统、扼要地介绍了活佛转世的由来及转世全过程、新转世活佛的教育和日常生活、中央政府对转世活佛寻访认定的管理和对大活佛的册封等等。活佛及活佛转世是藏传佛教的一种特有现象，对西藏的政治及社会生活曾具有关键性影响，至今这种影响力仍不可忽视。无论是从西藏的发展与稳定工作角度看，还是从藏学研究的角度看，活佛转世问题都是一个必须重视、必须搞懂的问题。赵志忠的《清王朝与西藏》将满学与藏学相结合，详细论述了清朝对西藏长达二百多年的有效治理，记述了清朝的西藏政策、这一时期西藏的重大事件以及达赖、班禅进京觐见皇帝等重大历史活动，不仅以丰富的史实说明西藏自古是中国领土的一部分，而且也为今天涉藏工作提供了一定的历史借鉴。这四本书分别出自不同时期我国学者之手，各有特点，自成体系，同时互相映衬，可以视为研究西藏的历史，研究西藏的政治、经济、文化、宗教，研究西藏与中央政府关系的基础性读物。

在中国，现代意义上的藏学是在新中国成立以后才逐渐发展起来的。特别是改革开放以后，国家高度重视藏学研究工作，促使藏学研究更加生机勃勃、繁荣兴旺。中国藏学研究中心、西藏社科院等一大批综合性专业研究机构、出版机构以及群众性的学术团体相继建立起来并不断发展壮大，全国藏学科研人员逐年增长到3000多名，研究领域扩大，研究成果丰硕，基本形成了系统的学科框架，国际学术交流也日趋活跃。这些不仅使藏学在短短二十多年间成为我国学术界一门“显学”，也为藏学今后更大的发展打下了雄厚基础。

当前，我们国家已经进入全面建设小康社会的新的历史阶段。加强藏学研究，对于人们从历史和文化的更深层面上理解国家对西藏工作的方针政策，对于促进西藏社会的长期稳定和经济的跨越式发展，对于保护和发展西藏文化，对于世界上更多的人正确认识西藏，都具有重要的意义。藏学工作者如同他们的研究对象——西藏一样，都面临着历史上未曾有过的大好机遇。

现代意义的藏学研究从一开始就有很强的政治属性。早在17、18世纪，外国殖民势力觊觎西藏，从不同方向派遣人员进藏刺探情报，其中一些人也就开始研究西藏，以“藏学家”自居。为殖民主义服务是出不了什么真正意义上的科学成果的，直到今天，国际上还有一些势力或挖空心思地歪曲历史，炮制所谓“西藏独立”的依据，或在民族、宗教、人权等领域以学术为幌子，攻击我们国家的西藏政策。这就使我国藏学研究域不能不成为学术领域维护祖国统一和反对分裂的前沿，我国藏学工作者不能不直接面对维护民族利益的责任。多年来，我国的藏学工作者倾注大量心血，拿出了一大批兼有正确的政治立场和深厚的理论学术水平的成果，使国际藏学研究领域一扫阴霾，透出些许生气。但是战斗未有穷期，我们还要在已有基础上，深入研究，还西藏历史和文化的本来面目，有针对性地批驳各种谬论，自觉为维护国家统一和民族团结服务。这是西藏反分裂斗争的重要组成部分，也是我们的藏学工作者光荣的历史使命。

进入新世纪新阶段，国家作出了促进西藏从加快发展走向跨越式发展、从基本稳定走向长治久安，与全国人民一道实现全面建设小康社会宏伟目标的战略决策。实现这一决策，需要藏学研究从各个领域予以理论和学术上的支持，同时也就为藏学研究指明了方向，提出了新的更高的任务。藏学工作者要始终把握时代的发展脉络，把自己的研究最大限度地同西藏各族人民创造历史的实践结合起来，提高为藏区经济社会发展、满足群众精神生活需求服务的能力。只有这样，藏学研究才能建立在坚实的基础之上，才能找到广阔的舞台。

藏学是一门富有民族（藏族）和地域（藏区）特色的学科，领域广阔，门类众多。由于历史的原因，也由于学科发展自身规律，藏学在相当长一段时间内囿于狭小领域。时代到了今天，我们不能再接着画地为牢，不自觉地限制了自己的视野。要坚持以马克思主义为指导，贴近社会的发展变化，关注藏族群众现实的生产生活，从更广阔的角度研究西藏的过去、现在和未来，研究西藏的经济和各项社会事业，吸收、运用国内外新的理论成果和研究方法，推进藏学不断拓展新的研究领域。中国是藏学的故乡，有着取之不尽的藏学资源，新时代的新生活又为藏学提供了新的源头活水。我们要进一步加强对藏学研究的领导和协调，统筹研究项目，整合各方力量，形成整体优势，使藏学在其故乡不断焕发新的光彩。

《班禅额尔德尼传》

《班禅额尔德尼传》

内容概要

本书是已故的藏学学者牙含章先生生前所著关于西藏历史的学术力作。是《西藏视点丛书》系列之一。本书和《达达喇嘛传》是同样性质的著作，即是采用传记体裁，论述西藏地区近六百多年历史的著作。它的上限起自元末明初，下限写到西藏和平解放，班禅返回札什伦布寺。为了扣住西藏历史，特别是和平解放以前的近现代史的脉搏，所以本书在编写的过程中，主要是以反帝爱国和从属关系这两个问题，作为贯穿这两本书的中心思想。本书比较系统地讲班禅世系。作者在写《达赖喇嘛传》和《班禅额尔德尼传》，都不是单纯为这两个世系立传，而是采用藏族广大人民喜闻乐见的传记体裁，来论述西藏地区近六百多年的历史。所以作者写的这两本书都没有受“达赖”、“班禅”这两个世系的限制而是以西藏近六百多年的历史为经，以这两个世系为纬，织成一幅西藏近六百多年历史的画卷。

《班禅额尔德尼传》

作者简介

牙含章(1916--1989)

现代藏学家、民族学家。甘肃省和政县人。回族。少年时代就读于甘肃省立五中。民国25年(1936)到拉卜楞寺保安司令黄正清手下作书记，穿袈裟当喇嘛，开始学习藏语文。26年(1937)随五世嘉木样活佛前往西藏，调查青藏地区寺院和社会情况，写成《青藏调查记》。27年(1938)离藏到西安，经八路军西安办事处介绍，进陕北公学分校，10月加入中国共产党。28年(1939)1月，被中共中央组织部分配到西北工作委员会研究室研究少数民族问题，撰写《回回民族问题》。29年(1940)陕北公学成立民族部，他兼任民族语文教员，并担任“回民文化促进会”常务理事。30—31年(1941—1942)，任中共中央调查研究局第四分局少数民族研究室副主任、延安民族学院研究室副主任兼藏民班班主任。32—35年(1943—1946)参加延安整风学习。后调中共甘肃省工作委员会，任对外宣传组组长兼《陇东报》编辑。同年12月，奉派去陇右建立地下党和开创根据地。经过艰苦努力，和其他人一起建立了陇右地下党组织，并建立了“陇右人民游击队”，任副政委兼政治部主任。1949年8月任临夏分区专员兼民族委员会主任。

1951年西藏和平解放后，受党中央委派，任西北军政委员会驻班禅行辕助理代表，护送十世班禅确吉坚赞返回扎什伦布寺。后留藏任中共西藏工作委员会秘书长、统战部长兼政策研究室主任，写出《达赖喇嘛传》(内部发行)。1957年离藏。翌年任中国社会科学院民族研究所副所长兼《民族研究》主编。1960年在反右倾运动中受到错误批判，1962年平反后调任内蒙古大学副校长。“文化大革命”期间受到批判和审查，1973年刚恢复工作，因发表反对“四人帮”的讲话再次受到打击。1979年任中国社会科学院民族研究所所长，为全国民族研究工作的进行做了大量的组织工作，并担任中国民族研究团体联合会副理事长、中国民族理论研究会理事长。1981—1984年先后到甘肃、宁夏、青海、内蒙古、江苏等地进行民族、宗教调查。1984年辞去所长职务后专心著述。

其一生的学术活动主要体现在藏学研究、民族理论研究和宗教与无神论研究三个方面。所撰《达赖喇嘛传》和《班禅额尔德尼传》，是我国学者首次运用历史唯物主义和辩证唯物主义的观点和方法研究西藏地方两大活佛系统和近代西藏地方政治史的专著。坚持把马列主义民族理论与中国民族问题的实际相结合，出版了《民族形成研究》、《民族问题与宗教问题》等著作。他从50年代就开始了宗教与无神论的研究，致力于阐述马克思主义关于宗教与无神论的基本观点，把宗教与无神论放在一定的历史背景中加以考察，撰写《无神论与宗教问题》，并在晚年主编关于中国无神论思想史的专著《中国无神论史》。

《班禅额尔德尼传》

书籍目录

再版序言 前言 序言 第一章 一世班禅、二世班禅与三世班禅 (一) 一世班禅克珠杰 (二) 二世班禅索南确朗 (三) 三世班禅罗桑丹珠 第二章 四世班禅罗桑曲结 (一) 十三岁出家,十四岁被认为安贡活佛 (二) 出任札什伦布寺第十六任池巴 (三) 噶玛噶举派与藏巴汗等三大势力迫害格鲁派 (四) 班禅、达赖第一次建立师徒关系 (五) 与五世达赖一起联合固始汗击败藏巴汗,建立了格鲁派地方政权 (六) 四世班禅、五世达赖与清朝中央政权建立隶属关系 (七) 四世班禅的历史功绩 第三章 五世班禅罗桑益喜 (一) 灵童的寻访与坐床受戒 (二) 与清朝中央政权的关系 (三) 为六世达赖剪发受戒 (四) 应召晋京陛见遭阻 (五) 第巴桑结嘉措与拉藏汗之争 (六) 康熙帝册封班禅名号 (七) 康熙帝平定准噶尔侵占西藏之乱 (八) 为七世达赖受戒 (九) 西藏地方政府内部争权夺利 (十) 五世班禅一生的贡献 第四章 六世班禅巴丹益喜 (一) 六世班禅坐床前后 (二) 珠尔默特那木札勒被诛灭时之班禅六世 (三) 清乾隆帝册封六世班禅 (四) 六世班禅调解不丹与印度关系及西藏政权归属 (五) 六世班禅赴承德陛见乾隆皇帝 (六) 六世班禅在北京病逝 第五章 七世班禅丹白尼玛 (一) 七世班禅坐床前后 (二) 廓尔喀两次入侵西藏 (三) 清朝制定“二十九条钦定章程”及金瓶掣签制度 (四) 七世班禅与八、九、十、十一世达赖的关系 (五) 七世班禅两次受赐金册,奉旨摄政八个月 (六) 西藏人民开始反对英国侵略者的斗争 (七) 七世班禅为维护祖国统一和团结作出了重大贡献 第六章 八世班禅丹白旺修 (一) 八世班禅短暂的一生 (二) 西藏僧俗大农奴主之间的斗争 (三) 英国加紧对西藏的侵略 第七章 九世班禅曲吉尼玛 (一) 九世班禅坐床受戒 (二) 积极参加两次抗英战争 (三) 十三世达赖被迫前往外蒙与九世班禅被迫赴印 (四) 十三世达赖入京朝觐 (五) 十三世达赖被迫逃亡印度,九世班禅拒绝暂摄藏事 (六) 入藏川军兵变与藏军包围拉萨 (七) 九世班禅欢迎十三世达赖回到拉萨 (八) 英帝干涉西藏地方内政,西姆拉会议及其前后 (九) 西藏地方与北洋政府的关系 (十) 九世班禅与十三世达赖失和及其出走内地 (十一) 九世班禅在内地活动情况,国民政府与西藏的关系 (十二) 九世班禅受封 (十三) 九世班禅回藏被阻 (十四) 十三世达赖圆寂,热振出任摄政,贡被拉事件和龙厦事件 (十五) 九世班禅返藏继续受阻 (十六) 隐忧成疾,圆寂玉树 第八章 十世班禅确吉坚赞 (一) 灵童的寻访与坐床 (二) 吴忠信主持达赖十四坐床 (三) 美英公开支持西藏分离势力 (四) 热振被害与“驱汉事件” (五) 新华社发表关于西藏问题的社论 (六) 十世班禅致电毛泽东 (七) 西藏和平解放 附录一 明朝对西藏的治理与对帕竹政权的再认识 附录二 清朝对西藏的治理与驻藏大臣概论

《班禅额尔德尼传》

章节摘录

(一) 一世班禅克珠杰 一世班禅 法名克珠杰·格勒巴桑，生于藏历第六饶迥木牛年（明太祖洪武十八年，1385年）四月初八日。出生地在后藏拉堆多雄地方的切卧村，父名贡噶扎西，母名卜真结木。克珠杰幼年时到萨迦寺出家，拜萨迦派的僧格坚赞为师，受了沙弥戒。十六岁时赴昂仁寺与蒲东却列南杰进行辩论，克珠杰获胜，于是“名噪一时”。随后又到萨迦寺，从吉尊热蓬娃学习密宗，从此粗通“显密诸要”。明成祖永乐元年（1403年），当时宗喀巴已在西藏宗教界有了很高的声誉，克珠杰到前藏巴拉丰地方找到了宗喀巴。宗喀巴对克珠杰“讲说三藏”，“授大灌顶”；克珠杰也对宗喀巴“钦其渊博超世”，而后又返回后藏，住在娘朵江拉寺与江孜巴郭曲登寺，拜萨迦寺的高僧仁达娃为师，受了比丘戒，“精学显密二宗”。明永乐五年（1407年），克珠杰持仁达娃的介绍信到前藏，正式拜宗喀巴为师，从此成为宗喀巴创立格鲁派的忠实信徒。宗喀巴是安多宗喀地方（今青海省湟中县）人。法名洛桑札巴。生于藏历第六饶迥的火鸡年（元顺帝至正十七年，1357年）十月十日。父名鲁布木格，母名香萨阿切。宗喀巴的父亲元末曾官达鲁花赤。宗喀巴七岁在夏琼寺出家，从当地噶丹派大喇嘛顿珠仁钦学经，并受了沙弥戒。明洪武五年（1372年）16岁时，结伴去西藏学经，先在噶举直贡寺，后到聂塘的第瓦坚寺，主要是学习显宗的五论。这时西藏地方政权已由萨迦派之手落入噶举派帕木竹巴之手。宗喀巴到西藏的时期，正是噶举派帕竹政权的第三代第司札巴强曲执政时期，但是从宗教方面讲，萨迦派方面还出了一些大德高僧，最有名的要算仁达娃。当时宗喀巴刚二十岁，他在江孜地方的孜钦寺学经，恰在这时，仁达娃来到孜钦寺，宗喀巴就从仁达娃学《俱舍论》，建立了密切的师徒关系。明洪武十八年（1385年），宗喀巴29岁时，在雅砻南结拉康拜粗池仁钦为师，受了比丘戒。从此以后，宗喀巴就有了为人讲经并收徒弟的资格。明洪武二十四年（1391年），宗喀巴35岁时，已收徒弟十三人，这是宗喀巴创立格鲁派的第一步。这些弟子与宗喀巴到处宣传格鲁派教义，他们走到哪里，均得到当地宗本（帕竹政权的地方官，相当于内地的县长）的供养。说明当时的西藏统治阶级是扶植他们的创教活动的。明洪武二十九年（1396年），宗喀巴40岁时，他收的徒弟又增至三十余人，但据后来的记载看，最初宗喀巴收的三十余徒弟中，没有很出色的人物。

《班禅额尔德尼传》

编辑推荐

《班禅额尔德尼传》和《达达喇嘛传》是同样性质的著作，即是采用传记体裁，论述西藏地区近六百多年历史的著作。它的上限起自元末明初，下限写到西藏和平解放，班禅返回札什伦布寺。为了扣住西藏历史，特别是和平解放以前的近现代史的脉搏，所以《班禅额尔德尼传》在编写的过程中，主要是以反帝爱国和从属关系这两个问题，作为贯穿这两《班禅额尔德尼传》的中心思想。《班禅额尔德尼传》比较系统地讲班禅世系。作者在写《达赖喇嘛传》和《班禅额尔德尼传》，都不是单纯为这两个世系立传，而是采用藏族广大人民喜闻乐见的传记体裁，来论述西藏地区近六百多年的历史。所以作者写的这两《班禅额尔德尼传》都没有受“达赖”、“班禅”这两个世系的限制而是以西藏近六百多年的历史为经，以这两个世系为纬，织成一幅西藏近六百多年历史的画卷。藏学是一门以西藏和整个藏民族为对象，研究其历史、现状和未来发展的综合性科学，其研究领域涵盖政治、法律、经济、社会形态、历史、哲学、宗教、文学、艺术、语言文字、教育、民俗、藏医藏药及历算等诸多方面。

精彩短评

- 1、寫得挺好，不熟悉這種敏感的題材，閱讀之前有必要了解一下成書背景和各方反應。
- 2、啊.....不好意思，按错了.....
- 3、呵呵,你的第一句话就露出“客观”嘴脸了么,其余的就不必谈了吧
- 4、这种政治书，什么人写出来就是什么味，怎么看都对，都有道理。
我们还是权当娱乐好了。“莫谈国事”是最适用于当今时代的。
- 5、倒数第二段关于藏独一说，有点有色眼镜的味道，如果你从一个藏人的视角来看呢？哪里来的藏独？客观一说又从何谈起，娓娓道来之外就是话语霸权了，我所接触的藏人，他们心中的达赖就象观世音菩萨一样，其位置是无可替代的，一点政治的面包屑有人却嚼得津津有味。
- 6、对于很多历史我们都未必真的了解吧
- 7、打小看新闻的时候，耳中便常常听到班禅额尔德尼确吉坚赞、阿沛·阿旺晋美、帕巴拉·格列朗杰等等，当时觉得是异常复杂、但似乎又朗朗上口的“古怪名字”，年幼，不知何谓也！
近年来，不知何故，对“一贯爱国、爱教”班禅的宣传越来越少，似乎在有意降低其在国内的影响力（或者与十一世班禅的选立波折有关？）；但与此同时，论述达赖“反动集团”的书却越来越多，印证了“好事不出门，恶名传千里”一说：）同样的，《班禅额尔德尼传》的新书无从购得，依然由故书店里淘来。

全书采用纪传体编年史的格式，由一世班禅克珠杰（公元1385年，藏历第六饶迥阴木牛年，明太祖洪武十七年 - 公元1438年，藏历第七饶迥阳土马年，明英宗正统三年）开始，至十世班禅确吉坚赞（公元1938年 - 公元1989年）于公元1952年返回扎什伦布寺为止，对格鲁派班禅活佛世系按转世分章节的进行了详细介绍。此外，还有附录两篇，分别对明朝治理西藏、清朝治理西藏的情况，进行了简要考述。但是，正如牙含章在书中序言中所讲“达赖世系与班禅世系所经历的六百多年历史是共同的，.....编写《班禅额尔德尼传》，必然与《达赖喇嘛传》有重复之处。为了避免重复，我采取了详略不同的处理办法，即在《达赖喇嘛传》中已经详细论述了的问题，在《班禅额尔德尼传》中就只作简单的必要的补充。.....对《达赖喇嘛传》中某些事实不太准确，论述不太全面的地方，有必要乘《班禅额尔德尼传》出版的机会，作应有的补充与修订。”因此，如果能与牙含章的《达赖喇嘛传》一书并辔而看，那么对于了解西藏明、清、及近代的这段历史，将会更加全面。

下面是历世班禅的生卒年代、教名、以及重要事件的简表。

世系	生卒年代	教名	重要事件
一世	1385 - 1438	克珠杰	追认，宗喀巴最重要的弟子之一，与宗喀巴、贾曹杰并称为“师徒三尊”。
二世	1439 - 1504	索南确朗	追认
三世	1505 - 1566	罗桑丹珠	追认，由二世达赖根敦嘉措授比丘戒。
四世	1567 - 1662	罗桑却吉坚赞	四世达赖云丹嘉措、五世达赖阿旺洛桑嘉措之师，从固始汗处首获班禅活佛封号、以及后藏封地。
五世	1663 - 1737	罗桑意希	五世达赖之徒，六世达赖仓央嘉措、七世达赖格桑嘉措之师，从清政府处首获班禅额尔德尼封号、以及后藏封地。
六世	1738 - 1780	贝丹意希	八世达赖强白嘉措之师，第一个到赴内地觐见的班禅，因天花卒于北京。
七世	1782 - 1853	丹贝尼玛	八世达赖之徒，九世达赖隆朵嘉措、十世达赖楚臣嘉措、十一世达赖克珠嘉措之师，在世期间，扎什伦布寺被廓尔喀人侵掠。
八世	1854 - 1882	丹贝旺秋	十三世达赖土登嘉措之师。
九世	1883 - 1937	曲吉尼玛	十三世达赖之徒，后师徒失和，被迫出走内地，并客死异乡。
十世	1938 - 1989	确吉坚赞	支持和平解放西藏、支持祖国统一，文革期间受迫害，建五世至九世班禅合葬灵塔及祀殿扎什南捷。
十一世	1990 - 今	确吉杰布	公元1995年金瓶掣签认定及坐床

《班禅额尔德尼传》

班禅额尔德尼是格鲁派最高的两大转世活佛系统之一的名号。班禅的称号始于公元1645年，藏历第十一饶迥阴木鸡年，清世祖顺治二年。当时控制西藏实权的厄鲁特蒙古和硕特部首领固始汗，封称宗喀巴的四传弟子、札什伦布寺的第十六任法台罗桑却吉坚赞为“班禅博克多”（“班”是梵文“班智达”的简称，汉语意为“学者、佛学家”；“禅”是藏语“钦波”，汉语意为“大”，合起来是“为大学者、大佛学家”之意。“博克多”则是蒙语，指有智有勇的英雄人物）。固始汗划分后藏部分地区归他管辖，并按历辈师徒传承对前三世班禅进行了追认，宗喀巴的弟子克珠杰被追认为第一世班禅，索南确朗、罗桑丹珠为二、三世班禅大师。从四世班禅罗桑却吉坚赞开始，由历世班禅大师执掌札什伦布寺的法座，不再任命寺院的法台。公元1713年，藏历第十二饶迥水蛇年，清圣祖康熙五十二年，康熙帝册封五世班禅罗桑意希为“班禅额尔德尼”（“额尔德尼”是梵语，意为“珍宝”），赐金册、金印，命他协助拉藏汗管理好西藏地方事务；从此，“班禅”这一封号就成为班禅系统的专用名称。

应该说，班禅世系的初期，在格鲁派内部，是影响力相对很小的活佛系统，二世、三世班禅当时仅是后藏恩萨地方安贡寺的活佛；而同期的二世达赖根敦嘉措、三世达赖索南嘉措，则已经在格鲁派内部确立起了领袖地位，两个世系的地位是无法比肩的。班禅世系的崛起，既要归功于四世班禅罗桑却吉坚赞个人的影响力，但更多的是时势造英雄。

公元1601年，藏历第十饶迥阴铁牛年，明神宗万历二十九年，四世班禅罗桑却吉坚赞凭借个人的佛学威望，经札什伦布寺全体僧众的一致决定，恳请他出任第十六任法台，自此，扎寺就成了班禅世系的驻锡地；而也正是在罗桑却吉坚赞的领导下，札什伦布寺发展成为可与拉萨三大寺比肩的黄教根本大寺之一。

公元1614年，藏历第十饶迥阳木虎年，明神宗万历四十二年，由于格鲁派的内部矛盾，四世班禅罗桑却吉坚赞又被请求出任四世达赖喇嘛云丹嘉措的上师，以后虽然没有明确的规定，但是在可能的情况下，班禅、达赖之间互授的情况发生多次，成为彼此关系中的一项重要内容。四世达赖圆寂后，格鲁派受到了当时西藏统治者第悉藏巴、噶玛噶举、蒙古却图汗和白利土司的极大威胁，面临被铲除的危险。此时，罗桑却吉坚赞在格鲁派内部，已经隐隐成为领袖人物，他出任五世达赖阿旺洛桑嘉措的上师后，与五世达赖的第巴索南群培一起，联合蒙古厄鲁特和硕特部的固始汗，消灭了第悉藏巴政权，建立了以格鲁派为核心的、政教合一的甘丹颇章政权，使得格鲁派的势力达到了顶峰，并一致延续至今。从此，班禅活佛转世系统走进西藏历史的中心舞台，并逐步成为仅次于达赖喇嘛的另一个重要的活佛系统。

需要特别指出的是，班禅世系的权力，是当时错综复杂历史条件下的产物。公元1728年，藏历第十二饶迥阳土猴年，清世宗雍正六年，清朝下旨将札什伦布以西至阿里地区，赏给班禅管辖，五世班禅罗桑意希坚辞不受；后来驻藏大臣又提出将拉孜、昂仁、彭措林、济咙、宗喀、阿里六区交由班禅管辖，班禅仍故辞不受，最后才勉强接受了管辖后藏的拉孜、昂仁、平措林三个宗的要求。清朝这样做的目的很明显，就是分而治之，不想看见达赖势力过大，想让班禅分权。事实上，班禅势力也一直是后藏地方的主导力量，后来十三世达赖土登嘉措与九世班禅曲吉尼玛关系破裂也与这个历史根源有关。

但是，客观的说，历世班禅对历世达赖的地位，是相当尊重的，除了固守自己的领地外，从来没有觊觎过达赖世系的利益，也非常注重藏区的统一和完整。之所以最后失和，其实也与“藏独”有很大的关系。当时西藏地方政府企图将班禅固有的领地，划归统一管辖，这从“西藏独立”的角度来看，当然没有太大的问题；不过，历史上，在政治地位方面，班禅世系与达赖世系基本是平等的，都是直接受皇帝领导。西藏地方政府的这一做法，自然触动了班禅的极大利益，某种程度上而言，也是对班禅地位的极大蔑视。由于双方在实力上相差悬殊，因此，九世班禅出走内地，求助于中央，是相当正常的。只可惜，那时的中国先是军阀混战、后是日夷入侵，对西藏的事情，也是无能为力了！“藏独”势力也是在此期间坐大的，班禅与达赖之间关于“统独”政治观点之分，也起于此而延及今时。

就写作风格而言，本书与《达赖喇嘛传》是一致的；但是由于成书于1985年，偶尔在某些细节用词上，就明显的带着“十年浩劫”的味道。最典型的是，在全书正文的最后提到，“西藏地区获得和平解放，护送班禅额尔德尼返回札什伦布寺，这是党的民族政策与宗教政策的伟大胜利。是马克思、列宁主义、毛泽东思想的伟大胜利！”然而，这些并不影响该书的客观性，除了直接引用了大量的各类清史、原始藏文素材、英国人的自传等以外，还有很多解放后国内外研究藏史的论文。因此，即使

《班禅额尔德尼传》

连“山那边”的集团，也几乎挑不出什么刺来，只能一味的以其是中共人士，故所言难实，来抨击。

8、我最近也买到了，正打算读。

9、To qavin：牙老的书还真不是政治书，治学相当严谨，在藏史研究领域，是有相当高地位的。

To 香格里拉：我觉得每个人都可以有自己的政治观点，具体到“藏独”，观点归观点，具体行事上，还是在法律范围内，比较妥当一些：）至于达赖政权嘛，本身就是政教合一的政权，不谈政治，拍也是不全面的；而且，似乎国内也从来没有否认过他的教权，如果他安心当他的观世音菩萨，也没有多大问题。如果非要以“藏独”来普济众生的话，我看他这个观世音菩萨的位子也坐不长久——红帽噶举被乾隆帝禁止转世——前事不远，尚可为鉴！当然，万不得已，当局也不会采用这么激烈的手段，大可等他老人家圆寂了，再转世在内地；于是乎，班禅为其师，观世音菩萨又可以支持统一了：）

10、所使用材料過於簡單單一，且九世，十世班禪于中藏關係影響甚大之處均未之處，不如其所著的另一本達賴喇嘛傳，但尚不失為入門級書籍。

11、校图本。藏史现在主要集中在政治史，“不自觉的回答西藏是中国的一部分”，而这书开篇就直接说，“是为了证明西藏是……”，你看米国何时嚷嚷夏威夷是米国不可分割的一部分呢？有些材料使用不够严谨，可能有一天《生活大爆炸》里的那家中餐馆都可能是“米国是中国自古以来不可分割的一部分”的铁证……

12、牙含章先生的经典书籍。导师推荐必看。内容丰富详实，按年代叙述而起。很长知识。且政治意味较少，是好书。但是比较枯燥。

13、你的警告已经提交，谢谢。

实在不好意思，刚刚错点了那个“有关情节泄露”的链接。还以为那是书内容节选的连接了，给你搞了一个警告出来。so sorry!

1、打小看新闻的时候，耳中便常常听到班禅额尔德尼确吉坚赞、阿沛·阿旺晋美、帕巴拉·格列朗杰等等，当时觉得是异常复杂、但似乎又朗朗上口的“古怪名字”，年幼，不知何谓也！近年来，不知何故，对“一贯爱国、爱教”班禅的宣传越来越少，似乎在有意降低其在国内的影响力（或者与十一世班禅的选立波折有关？）；但与此同时，论述达赖“反动集团”的书却越来越多，印证了“好事不出门，恶名传千里”一说；同样的，《班禅额尔德尼传》的新书无从购得，依然由故书店里淘来。全书采用纪传体编年史的格式，由一世班禅克珠杰（公元1385年，藏历第六饶迥阴木牛年，明太祖洪武十七年 - 公元1438年，藏历第七饶迥阳土马年，明英宗正统三年）开始，至十世班禅确吉坚赞（公元1938年 - 公元1989年）于公元1952年返回扎什伦布寺为止，对格鲁派班禅活佛世系按转世分章节的进行了详细介绍。此外，还有附录两篇，分别对明朝治理西藏、清朝治理西藏的情况，进行了简要考述。但是，正如牙含章在书中序言中所讲“达赖世系与班禅世系所经历的六百多年历史是共同的，...编写《班禅额尔德尼传》，必然与《达赖喇嘛传》有重复之处。为了尽量避免重复，我采取了详略不同的处理办法，即在《达赖喇嘛传》中已经详细论述了的问题，在《班禅额尔德尼传》中就只作简单的必要的补充。.....对《达赖喇嘛传》中某些事实不太准确，论述不太全面的地方，有必要乘《班禅额尔德尼传》出版的机会，作应有的补充与修订。”因此，如果能与牙含章的《达赖喇嘛传》一书并辔而看，那么对于了解西藏明、清、及近代的这段历史，将会更加全面。下面是历世班禅的生卒年代、教名、以及重要事件的简表。

世系	生卒年代	教名	重要事件
一世	1385 - 1438	克珠杰	追认，宗喀巴的重要弟子之一，与宗喀巴、贾曹杰并称为“师徒三尊”。
二世	1439 - 1504	索南确朗	追认三世
三世	1505 - 1566	罗桑丹珠	追认，由二世达赖根敦嘉措授比丘戒。
四世	1567 - 1662	罗桑却吉坚赞	四世达赖云丹嘉措、五世达赖阿旺洛桑嘉措之师，从固始汗处首获班禅活佛封号、以及后藏封地。
五世	1663 - 1737	罗桑意希	五世达赖之徒，六世达赖仓央嘉措、七世达赖格桑嘉措之师，从清政府处首获班禅额尔德尼封号、以及后藏封地。
六世	1738 - 1780	贝丹意希	八世达赖强白嘉措之师，第一个到内地觐见的班禅，因天花卒于北京。
七世	1782 - 1853	丹贝尼玛	八世达赖之徒，九世达赖隆朵嘉措、十世达赖楚臣嘉措、十一世达赖克珠嘉措之师，在世期间，扎什伦布寺被廓尔喀人侵掠。
八世	1854 - 1882	丹贝旺秋	十三世达赖土登嘉措之师。
九世	1883 - 1937	曲吉尼玛	十三世达赖之徒，后师徒失和，被迫出走内地，并客死异乡。
十世	1938 - 1989	确吉坚赞	支持和平解放西藏、支持祖国统一，文革期间受迫害，建五世至九世班禅合葬灵塔及祀殿扎什南捷。
十一世	1990 - 今	确吉杰布	公元1995年金瓶掣签认定及坐床班禅额尔德尼是格鲁派最高的两大转世活佛系统之一的名号。班禅的称号始于公元1645年，藏历第十一饶迥阴木鸡年，清世祖顺治二年。当时控制西藏实权的厄鲁特蒙古和硕特部首领固始汗，封称宗喀巴的四传弟子、扎什伦布寺的第十六任法台罗桑却吉坚赞为“班禅博克多”（“班”是梵文“班智达”的简称，汉语意为“学者、佛学家”；“禅”是藏语“钦波”，汉语意为“大”，合起来是“为大学者、大佛学家”之意。“博克多”则是蒙语，指有智有勇的英雄人物）。固始汗划分后藏部分地区归他管辖，并按历辈师徒传承对前三世班禅进行了追认，宗喀巴的弟子克珠杰被追认为第一世班禅，索南确朗、罗桑丹珠为二、三世班禅大师。从四世班禅罗桑却吉坚赞开始，由历世班禅大师执掌扎什伦布寺的法座，不再任命寺院的法台。公元1713年，藏历第十二饶迥水蛇年，清圣祖康熙五十二年，康熙帝册封五世班禅罗桑意希为“班禅额尔德尼”（“额尔德尼”是梵语，意为“珍宝”），赐金册、金印，命他协助拉藏汗管理好西藏地方事务；从此，“班禅”这一封号就成为班禅系统的专用名称。应该说，班禅世系的初期，在格鲁派内部，是影响力相对很小的活佛系统，二世、三世班禅当时仅是后藏恩萨地方安贡寺的活佛；而同期的二世达赖根敦嘉措、三世达赖索南嘉措，则已经在格鲁派内部确立起了领袖地位，两个世系的地位是无法比肩的。班禅世系的崛起，既要归功于四世班禅罗桑却吉坚赞个人的影响力，但更多的是时势造英雄。公元1601年，藏历第十饶迥阴铁牛年，明神宗万历二十九年，四世班禅罗桑却吉坚赞凭借个人的佛学威望，经扎什伦布寺全体僧众的一致决定，恳请他出任第十六任法台，自此，扎寺就成了班禅世系的驻锡地；而也正是在罗桑却吉坚赞的领导下，扎什伦布寺发展成为可与拉萨三大寺比肩的黄教根本大寺之一。公元1614年，藏历第十饶迥阳木虎年，明神宗万历四十二年，由于格鲁派的内部矛盾，四世班禅罗桑却吉坚赞又被请求出任四世达赖喇嘛云丹嘉措的上师，以后虽然没有明确的规定，但是在可能的情况下，班禅、达赖之间互授的情况发生过多次，成为彼此关系中的一项重要内容。四世达赖圆寂后，格鲁派受到了当时西藏统治者第悉藏巴、噶玛噶举、蒙古却图汗和白利土司的极大威胁，面临被铲除的危险。此时，罗桑却吉坚赞在格鲁派内部，已经隐隐成

《班禅额尔德尼传》

为领袖人物，他出任五世达赖阿旺洛桑嘉措的上师后，与五世达赖的第巴索南群培一起，联合蒙古厄鲁特和硕特部的固始汗，消灭了第悉藏巴政权，建立了以格鲁派为核心的、政教合一的甘丹颇章政权，使得格鲁派的势力达到了顶峰，并一致延续至今。从此，班禅活佛转世系统走进西藏历史的中心舞台，并逐步成为仅次于达赖喇嘛的另一个重要的活佛系统。需要特别指出的是，班禅世系的权力，是当时错综复杂历史条件下的产物。公元1728年，藏历第十二饶迥阳土猴年，清世宗雍正六年，清朝下旨将扎什伦布以西至阿里地区，赏给班禅管辖，五世班禅罗桑意希坚辞不受；后来驻藏大臣又提出将拉孜、昂仁、彭措林、济咙、宗喀、阿里六区交由班禅管辖，班禅仍故辞不受，最后才勉强接受了管辖后藏的拉孜、昂仁、平措林三个宗的要求。清朝这样做的目的很明显，就是分而治之，不想看见达赖势力过大，想让班禅分权。事实上，班禅势力也一直是后藏地方的主导力量，后来十三世达赖土登嘉措与九世班禅曲吉尼玛关系破裂也与这个历史根源有关。但是，客观的说，历世班禅对历世达赖的地位，是相当尊重的，除了固守自己的领地外，从来没有觊觎过达赖世系的利益，也非常注重藏区的统一和完整。之所以最后失和，其实也与“藏独”有很大的关系。当时西藏地方政府企图将班禅固有的领地，划归统一管辖，这从“西藏独立”的角度来看，当然没有太大的问题；不过，历史上，在政治地位方面，班禅世系与达赖世系基本是平等的，都是直接受皇帝领导。西藏地方政府的这一做法，自然触动了班禅的极大利益，某种程度上而言，也是对班禅地位的极大蔑视。由于双方在实力上相差悬殊，因此，九世班禅出走内地，求助于中央，是相当正常的。只可惜，那时的中国先是军阀混战、后是日夷入侵，对西藏的事情，也是无能为力了！“藏独”势力也是在此期间坐大的，班禅与达赖之间关于“统独”政治观点之分，也起于此而延及今时。就写作风格而言，本书与《达赖喇嘛传》是一致的；但是由于成书于1985年，偶尔在某些细节用词上，就明显的带着“十年浩劫”的味道。最典型的是，在全书正文的最后提到，“西藏地区获得和平解放，护送班禅额尔德尼返回扎什伦布寺，这是党的民族政策与宗教政策的伟大胜利。是马克思、列宁主义、毛泽东思想的伟大胜利！”然而，这些并不影响该书的客观性，除了直接引用了大量的各类清史、原始藏文素材、英国人的自传等以外，还有很多解放后国内外研究藏史的论文。因此，即使连“山那边”的集团，也几乎挑不出什么刺来，只能一味的以其是中共人士，故所言难实，来抨击。

《班禅额尔德尼传》

版权说明

本站所提供下载的PDF图书仅提供预览和简介，请支持正版图书。

更多资源请访问：www.tushu000.com