

《王弼评传》

图书基本信息

书名：《王弼评传》

13位ISBN编号：9787305025624

10位ISBN编号：7305025623

出版时间：2002-5

出版社：南京大学

作者：王晓毅

页数：423

版权说明：本站所提供下载的PDF图书仅提供预览和简介以及在线试读，请支持正版图书。

更多资源请访问：www.tushu000.com

前言

伟大的中华民族在长达五千年连绵不断的曲折发展过程中，像滚滚东流的长江那样，以磅礴之势，冲破了重重险阻，奔腾向前，现在更以崭新面貌，雄姿英发，屹立于世界民族之林。这是人类历史上的一个奇迹。产生这一奇迹有诸多原因，其中十分重要的一点，就是我们勤劳、勇敢、智慧的各族人民，在长期的生产活动、社会活动、思维活动和对外交往以及抗击外来侵略过程中，逐渐创造、积累、发展了具有以生生不息的内在思想活力为核心的优秀传统思想文化。这是一种伟大、坚强的精神支柱，是我们民族凝聚力和生命力之所在，是历史留给我们所有海内外炎黄子孙引以自豪的无价之宝。当然，和各国各种不同传统思想文化一样，在中华民族的思想文化传统中，也是既有精华，又有糟粕，因而全盘肯定或全盘否定，不对；一知半解、信口开河或裹足不前、漠然置之，也不对。郑重而严肃的态度应该是对它进行实事求是的科学研究和分析，取其精华，弃其糟粕，继承和弘扬这份瑰宝，振兴中华，造福人类。人类历史发展的连续性，就是在不断去粗取精、继往开来和改革创新过程中实现的。继往是为了开来，开来不能离开继往。民族虚无主义和复古主义，都是违背历史发展的辩证规律的。现在我们国家正处在一个新的继往开来迈向四化的关键时刻。继往就是继民族优秀传统之往，开来就是开社会主义现代化建设之来。对中国传统思想文化从广度和深度上进行系统研究，实现去粗取精的要求，正是继往开来必须完成的紧迫任务。我认为这是中国各族人民，首先是文化界、学术界、理论界义不容辞的光荣职责。但面对这一时间上长达五千年，内容上涉及人文科学、自然科学等各个领域的传统思想文化，将从何着手呢？毛泽东同志早在1938年就说过：“从孔夫子到孙中山，我们应当给以总结，承继这一份珍贵的遗产。”这是很有远见而又切合实际的英明建议。从孔子到孙中山这两千余年是中国历史上思想文化最丰富的时期，如果总结了这段历史，也就基本上总结了五千年传统思想文化的主要内容。当然，基本上不等于全部。孔子以前和孙中山以后的情况，可以另行研究。因此，我认为首先最好是在时间上从孔子开始到孙中山为止，方法上采取《中国思想家评传丛书》的形式作为实现这一任务的开端。这就是从这段历史的各个时期、各个领域和各个学科（包括文、史、哲、经、教、农、工、医、政治等等）有杰出成就的人物中，遴选二百余人作为传主（一般为一人一传，少数为二人或二人以上合传），通过对每个传主的评述，从各个侧面展现那些在不同时期、不同领域中有代表性人物的思想活力和业绩，从而以微见著、由具体到一般地勾勒出这段历史中中国传统思想文化的总体面貌，揭示其积极因素和消极因素的主要内涵，以利于开门见山、引人入胜地批判继承、古为今用，也为进一步全面系统地总结中国传统思想文化打下基础。自从毛泽东同志提出上引建议后，半个世纪以来，不少专家学者已从各个方面作了许多工作，但对全面完成这个任务来说还远远不够，还要在深度和广度上继续努力。作为“抛砖引玉”，本《丛书》只是这个继续努力所应完成的工作的一部分。《丛书》凡二百部，约四千万言，自1990年开始陆续出版，争取十到十五年全部出齐。《丛书》所以用“中国思想家评传”命名，主要是考虑到中国传统思想文化中的核心是生生不息的内在思想活力，而历史事实也反复证明，凡是在各个不同时代不同领域和学科中取得成就者，大多是那些在当时历史条件下自觉或不自觉地认识和掌握了该领域事物发展规律的具有敏锐思想的人。他们取得成就的大小，取决于思想上认识和反映这些规律的程度如何。思想并非先验之物，它所以能反映和掌握这些规律，主要是通过社会实践和对前人思想成果的借鉴和继承。思想一旦形成，反过来在一定程度上又对实践起决定性指导作用。韩愈说的“行成于思，毁于随”，列宁说的“没有革命的理论就不会有革命的运动”，这些话，虽所处时代和所持立场不同，所要解决的问题的性质也不同，但就认识论中思与行、理论（思想的高度概括）与实践的关系而言，确有相通之处，即都强调思想对实践的指导意义和作用。因此我们以“中国思想家评传”命名，就是力图抓住问题的核心，高屋建瓴地从思想角度去评述历史人物，以便对每个传主在他所处时代的具体情况下，如何在他所从事的领域中，克服困难，施展才华，取得成功，做出贡献，从思想深处洞察其底蕴。历史上各个时代富有思想因而能在有关方面取得成就的人，直接阐述自己思想观点的论著虽亦不少，但大量的则是其思想既来自实践（包括对前人、他人实践经验的吸取）、又渗透在自己创造性实践之中，集中凝聚在他自己的业绩和事功上，而没有留下论著。另一些人却只留下著作而无其他功绩，对这些人来说，他那些有价值的著作就理所当然地是他的伟大业绩和事功。如果论述一个人的思想而不联系他的业绩（包括著作），必将流于空洞的抽象；同样，如果只讲一个人的具体业绩而不结合他的思想活动，又必将成为现象的罗列。评价思想和评价业绩，两者不应偏废。而不断在实践中丰富和深化的思想活力则是经常起主导作用的因素，强调这个因素，引起人们的正视和反思，正是我们的主旨和目的。当然，思想和思想家

，思想家和实践家，都是既有区别又有联系的不同概念，忽视这一点是不对的。《丛书》的重点则是放在两者的联系和结合上。至于如何使两者很好联系和结合而又着意于剖析其思想活力，各占多少篇幅或以何种方式表达，则自当由作者根据传主的具体情况创造性地作出妥善安排。自从人类历史上产生了马克思主义，不仅全人类解放和发展有了划时代的明确方向，学术研究也有了更严密的科学方法，即辩证唯物主义和历史唯物主义的世界观和方法论。根据这一科学方法，在研究和总结中国传统思想文化，特别是联系到《丛书》的撰著时，我认为下列几点应特别引起重视。

一、坚持实事求是的原则。实事求是贯串在马克思实际活动和理论研究中的主线，离开了它也就离开了马克思主义。只有切实掌握了客观情况，才能得出正确的认识和判断。前者为“实事”，后者为“求是”，二者相结合，就叫实事求是。事不实则非夸即诬。为了弄清情况，就必须对情况的本质与现象、整体与局部、真与伪、精与粗，作出区别、梳理和取舍，这样才能掌握情况的实质，达到“实事”的要求；然后进一步加以分析研究，找出事物本身固有的真相而非主观臆测的假象，并验证其是否符合人民利益和人类历史前进方向，是否反映科学、技术、文化、艺术的发展规律，这样才能得出正确的认识和判断，达到“求是”的要求。实事求是治学的基本功夫，是对每个传主的功、过、是、非作出公正评价的必要前提。不论古今中外，对历史人物过高或过低的不公正评价，大都由于未能认真坚持实事求是原则的缘故。

二、坚持批判继承的原则。马克思主义学说就是批判的学说，而批判是为了继承、发展和创新。这就需要在实事求是的基础上，既要继承发扬传主业绩和思想中的积极因素，又要批判清除其消极因素。凡传主业绩和思想中体现了诸如爱国主义、民主意识、科学见解、艺术创造和艰苦奋斗、克己奉公、追求真理的精神，即在符合历史前进要求的“立德”、“立功”、“立言”诸方面有显著成就等积极因素者，必须满腔热情地加以继承和弘扬，并紧密结合当前社会主义建设实际，使之深入人心，蔚然成风；凡反映有诸如封建迷信、专制独裁、愚昧落后、丧失民族尊严和违背科学进步等消极因素者，必须以历史唯物主义的观点加以批判，清除其一定程度上至今尚起作用的消极影响，而消极因素经过彻底批判后可转化为有益的教训；凡积极因素和消极因素相混者，更当加以认真清理和扬弃，既发扬其积极因素又摒弃其消极因素。我们力求一点一滴、切实认真地探索各个传主思想和业绩中珍贵的积极因素，使之成为全国各族人民正在从事的继往开来伟大历史工程的组成部分。

三、坚持“百花齐放”、“百家争鸣”的原则。“百花齐放”和“百家争鸣”，是发扬学术民主、促进学术繁荣的正确原则和巨大动力。前者强调一个“齐”字，后者强调一个“争”字，是表示学术上平等、民主和自由的两种不同状态；前者突出的是统一与和谐，后者突出的是区别与争论；两种状态又统一于不断地相互促进和相互补充、转化的持续发展提高过程之中。“百花齐放”、“百家争鸣”的原则体现在撰著评传时，应从“齐放”和“争鸣”出发，综合中外各个时期对有关传主的不同评价，吸取符合客观存在的对的东西，摒弃其违反客观存在的不实的东西，然后创造性地提出经过自己独立思考的、赶前人或超前人的一家之言。同时，对整个《丛书》而言，也有个共性、个性又统一又区别的问题。这就是二方面作者应把“实事求是”、“批判继承”和“百花齐放”、“百家争鸣”这几点作为大家的共性（统一与共识）；另一方面，对每部评传的立意、结构和行文（文体、文风和文采等），则主要是作者的创造性思维劳动和雅俗共赏的文字表达艺术的成果，是彼此的个性（区别），不宜也不应强求一律。评传作者都有充分自由去发扬这一个性，力求在对每一传主的评述中探索和展示其积极因素，使之和正在变革中国面貌的伟大社会主义建设实践融为一体，丰富其内容，促进其发展，而不是仅仅停留在对传主思想业绩的一般性诠释上。我认为，以上三点大体上可以表达《丛书》所遵循的主要指导思想，但也不排除用其他思想和方法得出的有价值的研究成果。感谢所有关心和支持《丛书》工作的单位和个人，特别感谢《丛书》的名誉顾问和学术顾问。他们热情关心、支持和指教，使《丛书》工作得以顺利进行。更要感谢所有承担评传撰著任务的老中青学者，他们都以严谨的治学态度，作出了或正在作出对学术，对民族，对历史负责的研究成果。没有他们的积极合作，《丛书》工作的开展是不可能的。《丛书》副主编和中国思想家研究中心、南京大学出版社，在制定《丛书》规划，约请和联系国内外学者，审定书稿以及筹划编辑出版等方面，克服重重困难，做了大量工作，他们的辛勤劳动是《丛书》能按预定计划出版的必要前提。现在《丛书》开始出版了，我作为年逾八旬的老人，看到自己迫于使命感而酝酿已久的设想终于在大家支持合作下实现，心情怡然感奋，好象回到了青年时代一样，体会到“不知老之将至”的愉悦，并以这种愉悦心情等待着《丛书》最后一部的问世；特别盼望看到它在继承中华民族传统思想文化的珍贵遗产方面，在激励人心、提高民族自尊心和爱国主义思想方面，在促进当前建设有中国特色的继往开来的社会主义现代化物质文明和精神文明的历史性伟大事业中，能起到应有的作用。我以一颗耄耋童心，默默地祝愿这一由一批老中青优秀

《王弼评传》

学者经长年累月紧张思维劳动而作出的集体性学术成果能发出无私的熠熠之光，紧紧伴照着全民族、全人类排除前进道路上的各种障碍，走向和平、发展、繁荣、幸福的明天！热诚欢迎国内外同仁和各界人士不吝赐教，以匡不逮。是为序。1990年10月7日

《王弼评传》

内容概要

《王弼评传》前篇《何晏评传》和正篇《王弼评传》，共同揭示了正始玄学的形成动因、理论内涵和历史意义：在经学危机、道家复兴和佛教东渐的条件下，何晏初步创立了贵“无”本体论玄学。王弼则在这一基础上，运用本末体用方法成功地解答了有与无、有为与无为、名教与自然等一系列学术难题，以形名学逻辑习惯，得意忘言，全面刷新了《老子》、《周易》和《论语》，奠定了魏晋玄学的理论基础，将中国文化引入儒道融合的新时代。由于王弼哲学的终极关怀不是社会理想，而是生命自然本色，因而存在着弱化社会凝聚力的历史局限。

《王弼评传》

作者简介

王晓毅，1954年生，1978年考入山东大学历史系，1988年毕业，获历史学博士学位。现任山东大学历史系教授，主要研究方向是魏晋南北朝思想文化史。对魏晋玄及其与儒道、佛的关系，用力较多。已出版学术专著《中国文化的清流》、《放达不羁的士族》、《嵇康评传》、《中国

《王弼评传》

书籍目录

中国思想家评传丛书序引论：汉魏之际的学术巨变 一、时代课题 （一）经学危机 （二）黄老复兴 （三）儒道异同之辨 二、社会动因 （一）士族思想性格的双重裂变 （二）庄园的文化意义前篇：何晏评传 第一章 建安时代的“假子” 一、身世之谜 二、曹氏家族的文化氛围 第二章 太和“浮华”少年的领袖 一、浮华案前后 二、新思潮的萌动 三、必然与偶然 第三章 正始之音的灵魂 一、清淡大宗师 二、玄学创始人 三、悲剧改革家正篇：王弼评传 第一章 家世生平 一、山阳王氏 二、荆州学派 三、天才少年 第二章 学术新创 一、从象数到本体 二、形名之辨 三、言意之辨 四、本末体用之辨 第三章 儒道经典新释 第四章 千秋功过附录

章节摘录

关于何晏的家族和籍贯，魏晋史书中大都说其祖父是汉末大将军何进。尽管也有其祖父不是何进而是何苗的记载，但何苗是何进的弟弟，两者又都是汉灵帝何皇后的兄弟，所以何晏的籍贯是南阳宛（今河南省南阳县）人，应当没有疑义了，因为《后汉书》、《三国志》等史书多次涉及这些风云人物，对他们的籍贯，没有其他不同的说法。然而，《太平寰宇记·淮南道·庐州》却记载何晏的坟墓在庐江县。“何晏坟在（庐江）县北十七里，其墓高大，景元二年有人发墓得砖铭，是何公坟。”众所周知，汉魏时期盛行归葬习惯。某人客死他乡后，其亲属或门生故吏往往不辞艰辛将其遗体送回故乡安葬，营地为冢，烧砖造墓。政府对行刑的犯人，亦是如此。何晏被杀于洛阳东市，其墓远在千里之外的庐江，足以说是归葬习俗所致。虽然不能排除后人为攀附名流提高本地知名度而伪造古迹的可能性，但是，如果没有新的地下发掘的实物资料或文献资料推倒《太平寰宇记》的记载，那么何晏的籍贯和家世则永远跟着一个小小的问号。何晏的出生时间也是一个使学术界十分棘手的难题。各种史籍均未涉及何晏的准确年龄。仅《魏略》提到曹操纳何晏母亲尹氏为妾并收养何晏的大致时间：“太祖为司空时，纳晏母并收养晏。其时秦宜禄儿阿苏亦随母在公家，并见宠如公子。”曹操任司空的时间是建安元年（公元196年）至建安十三年（公元208年），秦宜禄妻子杜夫人和儿子阿苏（秦朗）于建安三年（公元198年）未被曹操收纳，再加上《何晏别传》有何晏七八岁前已进魏宫的说法，所以何晏的生年必定在初平元年（公元190年）至建安十三年（公元208年）之间这样一个长达18年之久的时间跨度内。因此，学术界对何晏的生年作出了各种推测，众说纷纭，莫衷一是，但大都是倾向于在这个范围的上段，即公元190年—195年之间徘徊。王葆玟先生在其近作《正始玄学》1书中，对何晏生年的考证另辟蹊径。他据《何晏别传》关于何晏七八岁时即在“魏宫”的记载，认为建安十二年（公元207年）是何晏的生年，理由如下：“宫”字属于诸侯王以上王公住宅的专用名词，所以曹操的住宅被称为魏宫，只能于建安十八年加九锡之后。假设何晏到魏宫时年龄七岁，那么他的生年不得早于建安十二年，仍在何晏生年的下限建安十三年之前。我基本上同意王葆玟先生的结论。但仅据“魏宫”二字即断定何晏被曹操收养的时间，并以此推导生年，难成定论。因为古人写史用词，未必十分严格，远的不说，那位明确于建安三年末就被曹操收养的秦朗，亦被史家称为“朗随母氏畜于公宫”。但是，王葆玟先生的见解仍有重要价值，因为它将学术研究视点从何晏生年的上限转向了下限，这无疑是合理的。何晏的朋友及所交往的知识群体属曹魏第二代士人，多出生于公元208年前后，至于思想倾向，则更能说明属第二代新派人物，这在后面的有关章节中将会看得很清楚。所以即使何晏并非生于建安十二年，相差也不会太大。为了便于记忆，在无新资料、新论点之前，不妨从王葆玟先生说，暂且假定何晏生于建安十二年。在上述假定的基础上，我们可以作如下完整表述：大约在建安十二年（公元207年），也就是曹操已完全控制了北方并准备南下发动赤壁大战的前一年，已故东汉大将军何进新守寡的儿媳尹氏，带着不满周岁的何晏，进入了曹操此时还不叫“宫”的深宫，成为众妻妾中的一员，何晏也自然成了曹操的养子。早在东汉末年，曹操与何进就有较为密切的关系，他们都是汉末腐败政治的宠儿，却又决心为改变这种腐败政治而共同努力。曹操的祖父是权倾朝野却又为人谦和的著名大宦官曹腾，父亲曹嵩则因出巨款而买到太尉高官，曹操也因之在青少年时代就官运亨通。何进出身于富裕的屠夫之家，因向挑选宫女的官员们行贿而使其漂亮的妹妹“选人掖庭”，后来成为汉灵帝的皇后，何进亦因此而平步青云，当上大将军。当时，党锢之祸的冤气，太平道农民战争的打击以及无休止的宫廷倾轧已使东汉帝国陷入总崩溃的边缘，中智以上的人都看到它必死的命运，像曹操之类高智者更不愿随它一起殉葬。所以外戚和士大夫甚至宦官子弟中的有识之士开始联合起来准备以武力谋杀宦官，进行政治革新以挽救败局。何进、曹操、袁绍这三个分别出身外戚、宦官和官僚的人在汉末共同的阴谋活动充分表明了这一点。中平五年（公元188年），因“天下滋乱，望气者以为京师当有大兵，两宫流血”。汉灵帝为震慑阴谋作乱者而亲自穿上铠甲，自称“无上将军”，站在高十丈的大坛大华盖下，检阅帝国军队时，何进则以副统帅的身份站在高九丈的小坛小华盖下，而作为军队主力的所谓的西园八校尉中，“阴谋分子”袁绍和曹操也分别作为中军校尉和典军校尉接受检阅。那时，何进所依靠的主要政变力量是袁绍和党人，而不是曹操，但曹操也的确参与了最机密的政变策划工作。中平六年（公元189年），汉灵帝死后，何进、袁绍、曹操等人研究诛杀宦官的技术措施时，志大才疏的何进要调董卓进京助威，曹操坚决反对，认为“一狱吏足矣，何必纷纷召外将乎？”可进不采纳曹操的正确建议，果然事泄被杀，并且导致了董卓进京，曹操、袁绍各自只身逃出京城，中国亦从此陷入了九死一生的空前战乱。

《王弼评传》

精彩短评

- 1、何晏（？ - 249年），字平叔，南阳宛（今河南南阳）人。三国时期魏国玄学家，汉大将军何进之孙（《魏略》认为其有可能是何进弟何苗之孙）。其父早逝，曹操纳其母尹氏为妾，何晏被收养，为曹操所宠爱。少以才秀知名，好老、庄言。娶魏金乡公主。服饰拟于魏太子曹芳，故为曹芳所憎，称其为“假子”，文帝时未授官职。明帝以其浮华，亦抑之，仅授冗官。正始年间（240 - 248）曹爽秉政，何晏党附曹爽，因而累官侍中、吏部尚书，典选举，爵列侯，仗势专政，因依附曹爽，为司马懿所杀，夷三族。
- 2、整体叙述内容和一般的评论没什么区别，再对何晏的品评上理应更客观一些。
- 3、王弼（226年 - 249年），字辅嗣，三国时代曹魏山阳郡（今山东济宁、鱼台、金乡一带）人，经学家，魏晋玄学的主要代表人物之一。王弼曾任尚书郎。少年有文名，曾为《道德经》与《易经》撰写注解。由于《道德经》的原文逸散已久，王弼的《道德经注》曾是本书的唯一留传，直到1973年中国政府在马王堆发现《道德经》的原文为止。与何晏、夏侯玄等同倡玄学清谈，为人高傲，“颇以所长笑人，故时为士君子所疾”。王弼与钟会、何晏等人为友。正始十年（249年）秋天，以病疾亡，年仅24岁，遗下一妻一女。
- 4、没的说
- 5、史料梳理很好。“理想社会才是中华民族真正的精神彼岸”
- 6、最好的思想家评传。此书拥有详实的资料，作者拥有抽象思辩的能力，最难得的是，行文间带有一种令人动容的，对历史人物的同情。一般的学术著作很难同时具有这些优点。
- 7、作者对魏晋玄学之研究，余敦康之外，当代堪称独步。以正始玄学为整个玄学体系生成的切入点，对何晏、王弼的分析丝丝入扣。虽不以考证见长，却擅长于哲学的探讨，恢复了汉魏之际恢弘壮阔的思想图景。
- 8、一个天才
- 9、比那本老子评传写得厚实多了...
- 10、我现在正在阅读此书。发现这本书真的非常好，我一般不大爱评论，因为自己懒惰。但这本，我想说非常好，其中看到何晏皮肤白一段，书中讨论很平实但又非常好笑！赞一个、余嘉锡（注释《世说新语》的那位）可爱啊只要喜欢三国、魏晋历史、哲学的朋友都值得一看。
- 11、關於天才少年王弼的一生和他的學說。感覺作者有些地方沒有說透。
- 12、王弼重新解释了《周易》《论语》《老子》等，完成了由汉代经学向魏晋玄学的划时代转折，他推动了自由解释经典的风气，推动了魏晋思想解放运动。
- 13、辅44赛高~~不过从学术上来讲，4jj不如辅44，如此倨傲的少年能对4jj如此青睐大概有其他原因的吧~至少现在太多资料证明4jj并不是如三国志里说的那样薄情寡义~而且4jj的一生一直都很精彩，不光是最后的三个月.....
- 14、写的相当好，不仅有哲学角度对于玄学的解读，而且也关注了政治与玄学的关系
- 15、王晓毅！我是追人的。
- 16、只記得荀彧那句，婦女德不足稱，當以色為主。
- 17、《王弼评传》还附有《何晏评传》。这套中国思想家评传丛书真是不错，我已购得六七本重要思想家的评传了。看了之后，感觉对研究中国哲学受益匪浅。我还会继续关注这套丛书的。
- 18、里面很详实，我没有全看完，但是真实一本好书。王晓毅的书都很好，书出的不多，建议大家买啊，文章写得有史实 有文采 有深度，是我喜欢的书。
- 19、书还厚看来是用功了，与嵇康的作者比此书还是有欠功底呀
- 20、1234567890

《王弼评传》

精彩书评

1、何晏（？ - 249年），字平叔，南阳宛（今河南南阳）人。三国时期魏国玄学家，汉大将军何进之孙（《魏略》认为其有可能是何进弟何苗之孙）。其父早逝，曹操纳其母尹氏为妾，何晏被收养，为曹操所宠爱。少以才秀知名，好老、庄言。娶魏金乡公主。服饰拟于魏太子曹芳，故为曹芳所憎，称其为“假子”，文帝时未授官职。明帝以其浮华，亦抑之，仅授冗官。正始年间（240 - 248）曹爽秉政，何晏党附曹爽，因而累官侍中、吏部尚书，典选举，爵列侯，仗势专政，因依附曹爽，为司马懿所杀，夷三族。

2、王弼（226年 - 249年），字辅嗣，三国时代曹魏山阳郡（今山东济宁、鱼台、金乡一带）人，经学家，魏晋玄学的主要代表人物之一。王弼曾任尚书郎。少年有文名，曾为《道德经》与《易经》撰写注解。由于《道德经》的原文逸散已久，王弼的《道德经注》曾是本书的唯一留传，直到1973年中国政府在马王堆发现《道德经》的原文为止。与何晏、夏侯玄等同倡玄学清谈，为人高傲，“颇以所长笑人，故时为士君子所疾”。王弼与钟会、何晏等人为友。正始十年（249年）秋天，以痼疾亡，年仅24岁，遗下一妻一女。

章节试读

1、《王弼评传》的笔记-第193页

什么是王弼的新方法呢？学术界有多种说法，有“辨名析理”说，有“得意忘言”说，有“本末体用”说。其实，上述方法并不矛盾。它们在王弼玄学体系的创建中发挥了不同的作用：“辨名析理”，是其逻辑思维方式；“得意忘言”，是其解释经典的工具；“本末体用”，是其解决本质与现象关系的哲学思路。这些思想方法的共同特点是崇尚理性，反对迷信盲从。

2、《王弼评传》的笔记-第31页

玄学流派是怎样实践儒道融合的玄学理论的呢？这主要表现在人生态度与政治态度的割裂，即人生态度上的道家倾向和政治态度上的儒家倾向并行

3、《王弼评传》的笔记-第194页

象数思维方法是汉代经学的突出特点。象数有狭义与广之别：狭义的象数，是指《易》学的一个流派；广义的象数，是指把物象符号化、数量化归类，以此理解宇宙万物之间相互关系及发展规律的思维方式或学术研究方法。广义的象数思维渊源于狭义的象数易学，严格说，渊源于《易传》中的象数思想，但又超越了《易》学范围，成为汉代学术思维的基本模式。

4、《王弼评传》的笔记-第195页

可以根据各类“气”的特征（象）和结构（数）将大千世界和一切事物或属性纳入由元气（一）、阴阳（二）、四时（四）、五行（五）、八卦（八）组成的庞大的象数系统中分门别类。

5、《王弼评传》的笔记-第138页

“无所有”比较准确地表达了佛教的本体思想，即缘起性空的思想。这个“无所有”的“空”，不同于中国传统哲学思想中无形而全有的宇宙本根“无”。它不是宇宙万有的生成者和决定者，而是宇宙万有的真相。

6、《王弼评传》的笔记-第57页

也许是这种文化上的认同，才能使曹操创造了千余人的“新兵”，收降“兵皆精悍”的二十万黄巾军“青州兵”的军事奇迹，并使之成为曹操尔后南征北战的主力军。另一位割据汉中的五斗米教教主张鲁竟然也“宁为魏公作奴，不为刘备上宾。”从曹丕的年号“黄初”和曹睿的年号“太和”看，曹魏帝国的哲学依据与早期道教的信仰有共同之处。

7、《王弼评传》的笔记-第199页

从玄学的历史起点看，正始之音最重要的理论课题就是以圣人人格为中心展开的。

8、《王弼评传》的笔记-第131页

虽然何晏《无名论》的本体论思想比较粗糙，但在当时却有划时代的意义，这表现在何晏将两汉时期一直存在于天地之外的宇宙本根移到了事物之中，并且摈弃了汉代儒道“元气”或“道气”说。在他笔下，无名的“无所有”，已不再是某种具体物质，而是一种无法用语言表述的存在。

9、《王弼评传》的笔记-第87页

中国历史上的思想大变动时期，总会出现一些貌似激烈的人物，这些人物的意义恰如鲁迅所言：在中国进行改革，主张必须激烈，欲开窗户则宣布拆屋顶，才能使保守派接受开窗户的建议。其实，这类激烈人物骨子里却往往是旧传统的忠实奴隶。

10、《王弼评传》的笔记-第105页

说到这里，我们很容易理解后来清谈中士人为什么能平等地自由辩论了。因为它最初起源于朋友聚会时酒席上的娱乐性辩论，这种酒席间的辩论不同于官府中幕僚与官长的决策讨论，也不同于在皇帝御临裁决下的经学辨析，它是私人举办的酒宴上的谈话，不论参加者的官方身份如何，此刻都是朋友，而朋友从来都是平等的。

11、《王弼评传》的笔记-第215页

人性论与天道观是当时哲学的中心问题，荀彧的“言不尽意”论，实际上否定了六经的哲学价值。汉儒认为圣人的典籍完全表述了圣人的思想，根本不存在言不尽意的问题。在这种思想指导下，汉儒对六经章句竭尽附会之能事。割裂文义，强行解释经文，而且越来越烦琐，引起了思想界的反感。荀彧指出六经没有表达圣人的深奥哲理，在当时，确有振聋发聩的作用。

12、《王弼评传》的笔记-第34页

他们没有独立的经济政治地位，是国家机器上一些没有个性的大小零件和螺丝钉，因而也就不可能有独立的人格和平等的心理意识。这种以竖向依附为特征的官僚社会压抑了任何人格独立倾向和自由思想，它所理想的人格是循规蹈矩。

13、《王弼评传》的笔记-第196页

象数思维认为：元气（一）、阴阳（二）、五行（五）、八卦（八）作为施控系统，之所以能对受控系统的宇宙万物发生作用，是因为为（注：此字疑衍）气的同类相感。这个理论是建立在物理谐振现象这一常识基础上的，即“同声相应，同气相求：水流湿，火就燥；云从龙，风从虎……各从其类。”但是汉儒并没有在此止步，而是沿着象数思路继续前进，将这个原则推广到《易经》六十四卦，创造了卦气说。卦气说认为卦气的周期性运动产生了六十四卦卦爻象及数字的变化，并且将这些卦爻象及数字与当时的天文、历法、数学、物理、生理、医学等科学知识揉合在一起，构造了一个庞大的宇宙结构系统，将世界一切现象统统纳入这个系统中分门别类。

14、《王弼评传》的笔记-第171页

陈寅恪先生认为，不了解家学渊源而研究魏晋人物思想往往难以切入真际。

15、《王弼评传》的笔记-第17页

儒家的名教，在当时有两种含义，一是社会伦理关系本身，二是用这些伦理观念去教化人民。名教的破产，主要是后一种意义上的失败，即入为教化的失败

16、《王弼评传》的笔记-第135页

在《无名论》中，何晏用了一系列道家的哲学术语去表述那个据说无法命名的本体，如“道”、“大”、“无名”、“无誉”、自然等等，而其中使用次数最多，并以此展开论证的核心概念，则

是“无所有”一词。“无所有”是一个在中国传统哲学术语的词汇中找不到的概念，以至笔者一度误以为是何晏的创造。其实，将“无所有”作为哲学概念运用，首先见于东汉时期的汉译佛经；用来表示佛教宗教哲学中心概念“空”。

17、《王弼评传》的笔记-第123页

汉代经学有严格的师承关系和森严的家法、师法，表现出较强的以人格不平等为特点的学术隶属关系和因循守成的学风。清谈的诞生，打破了这种沉闷的学术气氛。在清谈场上，学者们享受了中世纪所能得到的最大思想自由。平等辩论，逻辑证明，以理取胜，是清谈的最重要特点。

18、《王弼评传》的笔记-第10页

由于西汉初期与东汉末期社会矛盾和时代需求不同，所以两个时期的黄老之学也各自带上了鲜明的时代烙印：首先，西汉初年需要修养生息，故这时黄老之学强调的内容是清静无为，外在形象较为消极；东汉末年的时弊是繁琐、虚伪和腐败，因而强调简约、真诚和公正是这一时期“黄老之学”的新特点，表现出积极主动的批判精神。再者，西汉初年的黄老之学属官方哲学，表现出一元化倾向。而东汉末年的黄老之学则是官方哲学的批判者，具有自发和多元发展的倾向。

19、《王弼评传》的笔记-第12页

严格地说，汉末道教也应算是社会批判思潮的一形态，因为这时的道教，不是成仙的宗教，而是救世的宗教。换句话说，其终极关怀，不是个人的生死解脱，而是建立一个太平的理想社会，与上层士大夫理性主义的政治哲学殊途同归。

20、《王弼评传》的笔记-第2页

经学思潮产生于西汉中期。它是由董仲舒首先创立，以“天人感应”的神学目的论为思想基础，以名教之治为理论核心，以今文经学为外在形式的新儒学体系。由于这个体系宣扬君权神授，强调道德教化作用，比较适合大一统专制皇权的理论胃口，被汉武帝立为官方哲学，尔后在朝廷的扶植下和思想界的积极参与下，不断获得新的能量，影响日益扩大，渗透到两汉意识形态和社会生活的各个领域，形成一整套理论形态、思维习惯和行为规范，统称之为汉代经学思潮。

21、《王弼评传》的笔记-第166页

汉末名士政治活动的高潮在桓、灵之时，而其群体关系的形成及共同思想基础的奠定，却成型于安、顺之际。其中，又以地理上毗连的汝南、颍川二郡最为明显，因此，统称汝颖名士，构成了汉末名士的骨干力量，汉末清议领袖亦多出于这两个郡。

22、《王弼评传》的笔记-第215页

从上文看，荀粲并不是认为，《易》中的言、象根本不能反映圣人的思想“意”，而是能够表达圣人之“意”的。但是这种能够表达的意，是在《周易》的言象中所明确限定和固有的。至于圣人没有准备在《周易》中阐述的“意”，则是通过《周易》的言象所不可能窥知的，“今称立象以尽意，此非通过意外者也；系辞焉以尽言，此非言乎系表者也，斯则象外之意，系表之言，因蕴而不出矣。”这种卦爻象之外的意，系辞之外的言，就是“理之微者”，即性与天道。对这种意，圣人根本就没有在六经中表述。六经也因为没有反映圣人关于性与天道的“微言”而被称为糠批。很明显，荀粲的“言不尽意”是指圣人未发之言，对经典中的言意关系，荀粲仍持“言尽意”论。

23、《王弼评传》的笔记-第148页

从夏侯玄的改革方案看，带有不少理想主义成份，恐怕很难通行。例如合并郡县一项，据夏侯玄粗略推算，可裁减一万名官吏，这就必然与封建官僚政治所固有的官僚膨胀规律相矛盾。其结果只能是，不仅被裁减者将拼命反对改制，而且会引起整个官僚阶层的不稳定感和抵触情绪。

24、《王弼评传》的笔记-第32页

正始时期的玄学人物所具有的儒家色彩是比较浓厚的，其处世也比较严谨。这种人格特点，决定了正始玄学对道家思想的吸收是重老学而不重庄学，因而其学说闪耀着积极入世的进取精神。

25、《王弼评传》的笔记-第146页

据陈琳国《两晋九品中正制与选官制度》一文统计，两晋高级士族子弟入仕者，不通过察举征辟而直接吏部推选的，占总数的50%。

26、《王弼评传》的笔记-第194页

关于宇宙的生成，汉儒大概参照生物胚胎从无形到有形的各个发育过程，创造性地改造了先秦思想家的各种宇宙本根论学说，虚构了以元气生化为基础的宇宙生成的复杂过程。其中，以《周易乾凿度》的描述最为典型，基本思路大致如下：在天地万物产生之前，宇宙曾是一片空寂状态，这是一无所有的“太易”时期。后来，元气萌生了，并不断发育壮大，可分为太初、太始、太素三个表示元气递进发育成熟的三个阶段，这三个阶段，都是元气孕育天地万物的无形的气化过程，统称之为“太极”时期。发育成熟的太极元气终于开始了生成天地万物的过程：太极元气分化为阴阳二气，凝固为天地；分化为四时之气，产生了春夏秋冬四季；分化为五行之气，构造了万物质料；分化为八卦之气，形成了天、地、雷、风、水、火、山、泽八种物象和东、西、南、北和东南、东北、西南、西北八个方位；分化为六十四卦之气，控制着十二个月二十四个节气和三百六十五天的变化交替。人类，则是元气及其诸形态中和的产物。

《王弼评传》

版权说明

本站所提供下载的PDF图书仅提供预览和简介，请支持正版图书。

更多资源请访问：www.tushu000.com