

《苏非之道》

图书基本信息

书名：《苏非之道》

13位ISBN编号：9787516109168

10位ISBN编号：7516109169

出版时间：2012-6

出版社：中国社会科学出版社

作者：周燮藩 王俊荣 沙秋真 李维建 晏琼英

页数：472

版权说明：本站所提供下载的PDF图书仅提供预览和简介以及在线试读，请支持正版图书。

更多资源请访问：www.tushu000.com

《苏非之道》

内容概要

《苏非之道:伊斯兰教神秘主义研究》全面论述了苏非主义的起源和发展、修持的道路和方法、苏非教团思辨体系的演变，以及在各地的传播与衰落，说明其不仅在历史上为伊斯兰教的传承注入精神活力，而且也对近代以来伊斯兰教的思潮与运动有持久影响力。《苏非之道:伊斯兰教神秘主义研究》作为一部综合性和基础性的学术著作，对伊斯兰教和宗教学研究均具无可替代的价值。

书籍目录

- 导论什么是苏非主义
- 第一章神秘主义定义
- 第二章宗教史上的神秘主义
- 第三章苏非主义的自我诠释
- 第四章现代的苏非主义学术研究
- 第一编苏非主义的起源及其早期发展
- 第一章苏非主义的起源
- 第二章早期的苏非
- 第三章哈拉智：冲突和殉道
- 第四章苏非主义的巩固和发展
- 第二编苏非的“道”
- 第一章道乘的基础
- 第二章精神旅程：“站”与“状态”
- 第三章“真爱”与“混化”
- 第四章道乘修持的形式
- 第五章完人：人的完美
- 第六章圣徒和奇迹
- 第三编苏非教团的形成时期
- 第一章苏非主义与民间宗教
- 第二章教团组织的形成
- 第三章传承世系和流派
- 第四章教团礼仪和修道方式
- 第四编苏非神智学
- 第一章苏赫拉瓦迪与照明学说
- 第二章伊本·阿拉比与“存在单一论”
- 第三章伊本·赛卜尔因与“绝对单一论”
- 第四章伊本·法里德的神秘诗
- 第五章加拉鲁丁·鲁米及其《玛斯纳维》
- 第六章伊本·阿拉比以后的发展
- 第五编苏非教团
- 第一章苏非教团的宗教意义
- 第二章卡迪尔教团
- 第三章库布拉教团
- 第四章鲁米和毛拉维教团
- 第五章奈格什班迪教团
- 第六章尼玛图拉希教团
- 第七章契斯提教团
- 第八章沙兹里教团
- 第九章近代以来的新苏非教团
- 第六编苏非主义在各地
- 第一章苏非主义在埃及
- 第二章苏非主义在马格里布
- 第三章苏非主义在土耳其
- 第四章苏非主义在中亚
- 第五章苏非主义在南亚
- 第六章苏非主义在东南亚
- 第七章苏非主义在东南欧

《苏非之道》

第八章苏非主义在东非

第九章苏非主义在西非

第十章苏非主义在中国

结束语——当代伊斯兰世界中的苏非教团

附录：译名对照表（重要的人名、教团名、著作名、地名等）

主要参考文献

《苏非之道》

章节摘录

苏非主义是伊斯兰教内神秘主义的主流。在历史上，苏非主义曾作为对奢侈时尚、权利斗争等世俗化倾向的抗议，并因对外在化和制度化的体制型宗教的反动而兴起。神秘主义以个人的主观直觉和内在体验来突破教法的外在束缚，给严峻冷漠的教义礼仪注入鲜活的宗教情感，从而对民众产生强大的感染力。苏非主义的充分发展，作为对宗教体制的补充，从内部为伊斯兰教滋生精神活力，对伊斯兰教的广泛传播和穆斯林社团的稳定起着不可替代的作用。几个世纪以后，苏非教团发展了教主崇拜、拱北（圣墓）崇拜等活动，有的教主大量收受信徒的奉献，参与政治权力的追逐，逐渐背离原来的精神追求和宗教理想，产生种种蜕化和腐败，引起各方面的批判。近代以来，传统主义的伊斯兰复兴运动，比如瓦哈比派，严厉谴责苏非教团的民间习俗和极端倾向，对其造成巨大的冲击。而伊斯兰现代主义又将其视为造成穆斯林社会衰败的罪人，实行现代改革的敌人。因此，苏非主义因受到多方的激烈批判而边缘化，苏非教团则潜入民间基层。在许多人看来，苏非主义及其教团组织似乎正在逐渐成为历史陈迹。然而，在20世纪末的伊斯兰复兴大潮中，人们惊奇地发现，苏非主义对于近代以来的各种伊斯兰教思潮和运动有着持久的影响力。在真正的宗教层面的复兴中，苏非教团正在悄悄地恢复活动和重新扩张，并且是伊斯兰教在今日对外传播的主要力量。不过，苏非主义作为得到比较充分发展的宗教神秘主义，渗透于穆斯林社会宗教生活的各个方面，在不同的时期和地区呈现为形形色色的实践、学说、制度和组织，所以常常令研究者望而却步。……

《苏非之道》

精彩短评

- 1、整理地不错，值得一看
- 2、阅读不熟悉的内容真是无比艰难。系统性尚可，只是因为多人撰稿，有不少重复内容。
- 3、应该看做是一本很好的入门书。优点十分明显。但也有一些瑕疵，例如多人撰稿导致的重复和译名不统一等问题。

1、《苏非之道》的笔记-第227页

这好比用蜡做一个马、猴子或人，尽管他们的形式彼此不同，但蜡是他们所共有的。他们的存在只是蜡，各自的形式仅仅是他们存在的样态。苏菲神秘主义的目的就是认识真主与受造物之间的这种同一性，既能承认真主是唯一的真实在，是绝对的、必然的存在，又能意识到其他可能的、偶然的在，才算达到神秘主义认知的完满。在这一基础上，存在单一论与见证单一论仅仅是言辞上的区别，类似术语表达了神秘修行的不同阶段，但它们在包括了“一”和“多”的终极实在中是可以调和的。（P227）

希尔信迪认为，能从阳光的照耀下，区分星斗的存在，才算是真知灼见。（P220）

此前，我以为“见证单一论”的品级要在“存在单一论”之下，因为它的“混化”的水平似乎较低，尚未泯灭万物而达到唯有真主的境界。甚至，我一度怀疑“见证单一论”者是否有真正的体验，而只是用适合教乘的世俗理性推理而来。但看了上面的两段话，我有所解悟。现在我怀疑，见证单一论的品级要更高。我是这样理解这个问题的：虽然二者都强调了与真主唯一实在性，也都强调混化，但存在单一论毕竟看起来更偏向本质的一面，而缺乏对现象的包容。用佛教术语来表达的话，就是更偏向根本智现前的空性真如，而未能与后得智一念相应，证得一切相之如实显现。换句话说，就是存在单一论只“明心”，而见证单一论已经“见性”，自然是见证单一论品级更高了。朱子曾说：“以前看得心只是虚荡荡地，而今看得来，湛然虚明，万理便在里面。向前看得便似一张白纸，今看得，便见纸上都是字。廖子晦们便只见得是一张纸。”（《语类》一一三，义刚录）

《苏非之道》

版权说明

本站所提供下载的PDF图书仅提供预览和简介，请支持正版图书。

更多资源请访问：www.tushu000.com