

《简明中国哲学》

图书基本信息

书名：《简明中国哲学》

13位ISBN编号：9787040281101

10位ISBN编号：7040281104

出版时间：2010-1

出版社：高等教育出版社

作者：郭齐勇

页数：214

版权说明：本站所提供下载的PDF图书仅提供预览和简介以及在线试读，请支持正版图书。

更多资源请访问：www.tushu000.com

《简明中国哲学》

内容概要

《简明中国哲学》以中国哲学史的发展为“线”，以这条线上的重要哲学家为“珠”，以线串珠，以点带面，点面结合，抓大放小，既注重了哲学史发展的内在逻辑性、系统性，又突出中国哲学发展的智慧性、故事性。从远古到近代，一以贯之，具有独特的编写理念。《简明中国哲学》有重点地、平易简明地介绍了对中华民族影响深远的有代表性的中国哲学思想精华，深入浅出地讲解古代最主要哲学家的主要命题，通过讲解，让读者把握该哲学家或学派的主要观点与智慧，对中国哲学史的发展也有了一个基本的把握。《简明中国哲学》的读者对象主要是高校非哲学专业的学生，其次是社会读者，即高中文化程度的普通民众。

书籍目录

第一章 中国古代哲学思想的起源第一节 八卦第二节 五行第三节 阴阳第四节 太极第二章 原始儒学的真精神第一节 天命论第二节 人性论第三节 仁学的意涵第四节 仁政学说第五节 人格修养论第三章 老子、庄子与道家的自然之趣第一节 “道”论第二节 辩证法和认识论第三节 社会政治论第四节 人生价值论第五节 人生修养论第四章 墨子的兼爱情怀与公孙龙子的名辩逻辑第一节 “兼爱”、“非攻”与“尚同”、“尚贤”第二节 “天志”、“明鬼”与“节葬”、“非命”第三节 “三表法”第四节 “白马”论与“坚白”论第五章 《孙子兵法》与《易传》的辩证思维第一节 《孙子兵法》、《易传》中的二元思维方式第二节 《孙子兵法》中的辩证思维-第三节 《易传》中的辩证思维第四节 《孙子兵法》和《易传》辩证思维的异同及其意义与局限第六章 韩非集法家之大成第一节 世异则事异事异则备变第二节 循名实而定是非因参验而审言辞第三节 不相容之事不两立第四节 好利恶害，夫人之所有第五节 人主之大物，非法则术也第七章 两汉大一统时代的哲学第一节 以“无为”为“有为”；汉初“黄老”思想与《淮南子》第二节 董仲舒的“大一统”哲学第三节 《盐铁论》中“贤良文学”和“御史大夫”的争论第四节 扬雄、王充对谶纬的批判第八章 魏晋时期的玄学第一节 从“清议”到“清谈”第二节 贵无论第三节 圣人体无与言意之辩第四节 名教与自然第五节 崇有论第九章 慧能与汉唐佛教的演变第一节 中国佛教宗派的形成第二节 慧能与禅宗哲学第十章 中国道教的智慧第一节 中国道教的形成与发展第二节 道教的境界论第三节 道教的工夫论第十一章 张载及其哲学思想第一节 张载生平及其著述第二节 “太虚即气”与“一物两体”第三节 “天地之性”与“气质之性”第四节 “闻见之知”与“德性之知”第五节 “天人合一”与“民胞物与”第十二章 朱熹与理学的发展高峰第一节 理气论第二节 心性论第三节 中和说第四节 格物致知第十三章 王守仁与心学的崛起风行第一节 心即理第二节 知行合第三节 致良知第四节 无善无恶第十四章 黄宗羲、王夫之与古典哲学的批判总结第一节 “公天下”的政治论第二节 崇实黜虚的哲学论第三节 继往开来的历史观第十五章 近代以来中国哲学的转型第一节 学习西方的先声——魏源的“师夷长技以制夷”第二节 “物竞天择，适者生存”——严复对进化论的引进第三节 维新之梦——康有为的“三世说”和“大同”理想第四节 “冲决网罗之学”——谭嗣同的“仁学”思想第五节 有新民然后有新国家——梁启超的“新民说”后记

《简明中国哲学》

编辑推荐

《简明中国哲学》以通俗易懂的方式，向读者介绍中国古代哲学思想，有重点地、平易简明地介绍了对中华民族影响深远的有代表性的中国哲学思想精华，深入浅出地讲解古代最主要哲学家的主要命题，通过讲解，让读者把握该哲学家或学派的主要观点及其智慧。《简明中国哲学》的读者对象主要是非哲学专业的学生，其次是社会读者，即高中文化程度的普通民众，成书后还将译成英文面对英语世界的读者。

《简明中国哲学》

精彩短评

1、除了前几章和最后一章，中间的都看不懂TT。引用略多但解读不是很详尽。

章节试读

1、《简明中国哲学》的笔记-第12页

《简明中国哲学》 郭齐勇/欧阳祯人

P12 从传说为伏羲始创而至迟在公元前11世纪便已形成的八卦观念，到同样于公元前11世纪便已形成而可追溯到公元前21世纪甚至更早的五行观念，再到公元前8世纪早期便已成熟的阴阳观念，乃至公元前4至3世纪出现的太极观念，所有这些都表明，中华民族是一个具有悠久而一贯的哲学思维传统的伟大民族。

P55 墨子《非命上》“是非利害之辨，不可得而明知也。故言必有三表。何谓三表？子墨子言曰：有本之者，有原之者，有用之者。于何本之？上本之于古者贤王之事【读注：冯友兰《中国哲学简史》P63为“于其本之也，考之天鬼之志、圣王之事”。下文同。】；于何原之？下原察百姓耳目之实；于何用之？发以为刑政，观其中国家百姓人民之利。此所谓言有三表也。”

P57 【公孙龙到底过关没有？与冯友兰书的矛盾】本书作：据说，有一次公孙龙骑马过关，守关军士说，骑马者不得过关，公孙龙子说，我骑的是白马不是马，但最终他还是没有过得关去。——冯友兰书P100作：据说，他有一次骑马过关，关吏说：“马不准过”。公孙龙回答说：“我骑的是白马，白马非马。”说着就连马一起过去了。

P61 底注：北宋，神宗颁行《武经七书》/又称《武学七书》，含孙子兵法、吴子兵法、六韬、司马法、三略、尉缭子、李卫公问对

P77 韩非“世异则事异，事异则备变”《韩非子·五刑》。。。认为不同发展阶段有不同的具体情况和问题，需要新的圣人、新的方法

“上古竞于道德，中世逐于智谋，当今争于气力”。。。时代变，人们行为方式也变

“循名实而定是非，因参验而审言辞”。。。实用主义。。。

“无参验而必之者，愚也；弗能必而据之者，诬也。故明据先王，必定尧舜者，非愚即诬也。”《显学》

。。。矛盾观：强调两者的对立。。。认为对待矛盾双方要强调两者之“异”，不可着眼其“同”。。。强调对立斗争（君臣对立）。。。又，双方不相上下是引起祸乱之源。。。一方必须以绝对优势压倒另一方（特别是君臣）。。。主张定法家于一尊，思想控制、文化控制

。。。提出君臣之间就是一种买卖关系。。。

“赏莫如厚，使民利之；誉莫如美，使民荣之；诛莫如重，使民畏之；毁莫如恶，使民耻之”《八经》

P131 【道家与道教对“道”的理解】《老子》等道家哲学典籍所关注的是作为宇宙的本源的本体论之“道”和作为宇宙始源的衍化论之“道”，并在此基础上形成无为逍遥的人生哲学。道教的根本目的不在于宇宙论的建立，而是对生命永恒的追求，表现为“得道成仙”学说。在此目的下，道教将“道”人格化、神圣化，认为道与太上老君具有同一性，道是化生宇宙的最高神邸，具有永恒不灭性。

P147 张载认为“理”是一种次序，即物之理；而二程认为“理”是一种最高的精神本体。

P159 在二程看来，天理是构成宇宙万物的终极本体，是唯一而且完满自足的；这种完满自足的天理体现在具体事物之中就是物理，体现在人身上就是性理，性理与物理并无根本不同，它们因为共同体现了一理而可以相互贯通。二程以理为宇宙本体，但也不否认气的存在。他们认为天下万事万物之差别

，其原因就在于气禀的不同；但另一方面，二程又认为，气只是一种有聚散生灭的物质性的东西，故而无法与理一样成为万物终极本体。他们用形而上与形而下来区分理气。

P162 “公共之理”不是现代人所理解的抽取一切活生生内容的抽象概念；而是契合活生生的内容，使其成为可能的普遍者。。。。。。朱熹用“理”来说明人的共性，用“气”来说明个体之间的特殊性。。。。。“心兼体用而言，性是心之理，情是心之用”。。。。性是纯粹的核心，具有绝对的权威；情则因为被气质所制约，不一定能和性保持行动上的一致性而有善恶之分。。。“人皆有怵惕惻隐之心”的“皆”字，就意味着一种先天性、普遍性、必然性、本然性的涵义。。。“心统性情”。。。。“心”具有二重构造，性为绝对的至善，情则有善有恶。

P169 穷理是即物穷其理，也就是格物。朱熹对于格物的解释是：“格，至也。物，犹事也。穷至事物之理，欲其极处无不到也。”《四书集注·大学章句》。。。。关于致知：“致，推极也。知，犹识也。推极吾之知识，欲其所知无不尽也。”致知并不是格物之外的另一种工夫，而是指通过格物，在即物穷理的过程中将心中固有的“明德”全部发明出来。致知和格物是同一件事情，格物是在事上理会，致知则是此心透彻。也可以说，格物是手段，致知是结果，物格于彼，知尽于此。

P174 所谓“天下无心外之物”，“心是天地万物之主”，并不是说物质由精神产生，心（主体）在物理性的层面创造、主宰宇宙万物；而是意味着人类经营、创造生命的全部责任都由心（主体）加以承担，进而影响扩及宇宙万物。所谓心外无理（心即理），也不是说“心”和“理”两个叠加起来而为一体；而是指心就是理，理是由“心”所独创。在王守仁看来，心不再是天理的附属物，而是立身行事的根据、是非判断的准绳。

P175 在王守仁之前的传统理学知行观中，广义上“知”是人的心知的统称，“行”是人的行为的统称；狭义的“知”主要是指道德知觉，“行”主要指道德实践。其中最具影响力的是朱熹的知先行后说。。。。在王守仁看来，“心即理”不单意味着心本来就拥有创制理的能力，也意味着心先天地、内在地包含行动意力，其本身就具有一种不容已地要涌现出来的力量；不必像朱熹那样用后天的“敬”来培养“心”行动的动力。王守仁把这一思想称述为“知行合一”。//知行合一的“合一”，是从根源上说的，王守仁把这个根源称为“知行的本体”，也就是心体。。。。知之真切笃实处，谓之行；行之明觉精察处，谓之知。。。。知的规定性就是行的规定性。。。。

P180 “无善无恶心之体，有善有恶意之动。知善知恶是良知，为善去恶是格物。”

版权说明

本站所提供下载的PDF图书仅提供预览和简介，请支持正版图书。

更多资源请访问：www.tushu000.com